

IGLESIA CONGREGACIONAL/ IGLESIA UNIDA DE CRISTO

Por Daniel L. Figueroa

I. LOS COMIENZOS DE LA OBRA HISPANA: 1897

La obra de la Iglesia Congregacional entre la segunda más grande minoría de hoy día, los hispanos, tuvo sus comienzos en el año 1897 en el sur de California con Alden B. Case de Pomona. El promovió la creación de la "California Spanish Missionary Society" (la Sociedad Misionera Hispana de California) durante una época cuando la opinión de los primeros colonos americanos (anglos) era que los mexicanos eran vagabundos, celosos, cobardes y supersticiosos. Los mexicanos, antiguos poseedores de las tierras de California, son irónicamente llamados "extranjeros" en el presente. Luego de perder sus tierras a los anglos fueron conocidos por su enfermedad y por su extrema pobreza. Alden Case escogió trabajar con una raza conquistada, una gente aislada por las barreras del idioma, la raza y la religión --la mayoría de ellos Católicos en una sociedad ahora Protestante. (1)

Para el protestantismo el camino ha sido duro en México donde la mayoría de la población son católicos nominales. A lo largo de su historia los evangélicos han tenido que aguantar las hostilidades de la Iglesia Católica Mexicana. Para la Iglesia Congregacional la ciudad de Guadalajara resultó ser el centro de inicio y desarrollo de su obra en México. (2)

Case fue un misionero de la Iglesia Congregacional en México por once años, antes de arribar en California, donde no tuvo sueldo regular. Pero con el apoyo de las contribuciones financieras de algunos amigos, el formó las primeras iglesias congregacionales en las colonias mexicanas ó "little Mexicos", las cuales se formaron porque los anglos pensaban que era una desgracia tener a los mexicanos en sus propios vecindarios y porque según ellos a los mexicanos les gusta vivir con los de su propia raza. (3)

Una novedad en la vida religiosa hispana fue la formación de las primeras iglesias congregacionales en el sur de California. La Iglesia Congregacional antes de 1800 estaba claramente ligada a la historia de Nueva Inglaterra, donde en 1620 en Plymouth, Massachusetts, se fundó la primera iglesia "Congregacional". La mayoría de los inmigrantes de la Colonia de Massachusetts era gente que huyó de la persecución religiosa en Inglaterra por ser "separatistas" -- un movimiento de protesta contra la Iglesia Anglicana, la iglesia oficial de Inglaterra. Para mediados del siglo 19 la Iglesia Congregacional empezó a extenderse en la frontera del oeste por seguir los pasos de sus miembros. A finales del siglo pasado fue conocida por su liderazgo en el "movimiento del evangelio social" y su temprano ecumenismo. La Iglesia Unida de Cristo de hoy día es una unión de la Iglesia Congregacional, la Iglesia Cristiana y la "Iglesia Evangélica y Reformada", unión que se llevó a cabo en el año 1957. (4)

Alden Case, quien aprendió el castellano durante su carrera misionera en México, buscó desarrollar iglesias y misiones entre los mexicanos en California del Sur en 1897. Para el año 1930

la "Congregational Home Mission Society" (la Sociedad Misionera Doméstica de la Iglesia Congregacional) fue responsable por la supervisión de cinco iglesias hispanas ubicadas en Pomona, Chino, Puente, Ontario y East Highland como resultado del esfuerzo de Case y sus obreros. (5)

II. LA OBRA EN CHINO, CALIFORNIA

Lo siguiente es un pequeño resumen de la historia de la Iglesia Congregacional Hispana de Chino, California escrita en setiembre de 1931 por una persona desconocida e informalmente escrita en la primera página de un libro de datos sobre los matrimonios y bautismos en dicha iglesia. (6)

En el año 1906 aparecieron entre la Colonia Mexicana las primeras alboradas de la luz del evangelio. No podemos menos que creer que el Espíritu Santo guió al Rvdo. Alden B. Case y su apreciable esposa a este lugar. Los primeros que aceptaron las pláticas evangélicas fueron los hermanos Jesús Reyna y su esposa Bárbara, el hermano Tiburcio Cisneros y su esposa Concepción, y otros cuyos nombres no se saben por falta de datos histórico.

Las dos familias con las cuales se estableció la obra en Chino, vinieron de Sonora, México. Uno de los pastores en Chino sufrió una pedrada en México, cuya herida le causó problemas toda su vida. Esto ocurrió durante una persecución por la gente católica y fue una de las razones por los sentimientos anti-católicos de los congregacionalistas hispanos de California.

La obra caminó con las mismas dificultades que caracterizan a las nuevas obras. Después de diez años se estableció la obra de manera permanente por el hermano Bissell y su esposa Elena. Bissell fue pastor en Chino de 1912-1915. Los Bissell eran los padres de la hermana C. A. Crawford quien fue pastora en Chino después de 1924, mientras que su esposo fue superintendente de las iglesias congregacionales hispanas en el sur de California. Los Bissell fueron los primeros que consiguieron edificio para la Iglesia Congregacional en Chino. Ellos venían desde Pomona a Chino en bicicleta para hacer visitas y trabajo personal. Antes de eso se reunían en la casa del señor Reyna, quien es el bisabuelo de los jóvenes hoy día en la iglesia.

Una nota negativa en la historia de la Iglesia de Chino es que uno de la Iglesia Metodista Libre, no se sabe si laico u ordenado, se llevó algunos de los miembros del primer grupo Congregacional en Chino y comenzó una Iglesia Metodista Libre Hispana en el mismo vecindario lo que le causó mucho pesar y sufrimiento a Bissell al perder parte de su congregación.

En 1921 vino Ignacio M. López de El Paso, Texas, donde fue el pastor de una iglesia congregacional. En California se encargó de la obra en Chino, Pomona y Ontario. Bulmar Alvidrez, también de El Paso, vino para ayudar al Hno. López pero solo duró dos años porque contrajo una enfermedad. Durante los años 1920 servían en la iglesia de Chino los hermanos Gutiérrez, Holding y Wagner.

En 1930 el hermano E. Soto vino a Chino como pastor, pero en 1932 lo enviaron a Barstow. Desde 1927 el hermano Pasillas y su esposa habían hecho trabajo social en La Puente, donde mucha de la gente era católica y fanática; la mayoría era de Jalisco, México. Se efectuó trabajo social, enseñando inglés, español y música para captar la simpatía de la juventud, y para formar un grupo evangélico. Después de cinco años del ministerio en La Puente (1927-1932) lograron dejar una escuela dominical de 35 personas. En 1932 los Pasillas se trasladaron a Chino donde pastorearon por cinco años más. Durante ese período había muchos problemas, pero triunfaron. De Chino los llamaron a Barstow en 1937.

Entre tanto vino un pastor, que primero hizo amistad de todos, y después causó tantos problemas que la iglesia pidió que se fuera, pero no antes que él demandara tres meses de sueldo de parte de la iglesia y tres meses más de la Conferencia.

En 1940 el hermano David Castillo vino como pastor, seguido por Carlos Ávila (1944-1948). Llegó después el hermano Charles Mohler quien era misionero en Puerto Rico por algunos años antes de llegar a California. Fue pastor en Chino de 1949 a 1953. Vino Martín Rodríguez en 1954 y sirvió hasta 1956.

De 1957 a 1963 el Rvdo. Víctor M. Tejeda, quien era de la Iglesia Cuadrangular en la República de Panamá, pastoreó la Iglesia de Chino. Después llegó a ser un ministro bautista. La asistencia promediaba entonces algunas 45 personas.

De 1963 a 1968 el Rvdo. Josué L. Mora (padre) de México fue pastor de la iglesia seguido por su hijo, Josué P. Mora, quien permaneció solo el año 1969. Decía que si él no veía crecimiento en la iglesia después de un año como pastor se iría. No hubo crecimiento y se fue. De 1969 a 1978 el Rvdo. Mardoqueo Marqués de Guatemala, quien fue considerado por miembros de la iglesia como un gran orador, permaneció como pastor por más tiempo que ningún otro hasta el momento aunque la membresía disminuía con cada año que se quedaba ahí. La iglesia gozaba de su mayor crecimiento en 1930-1932 con un promedio de 75 asistentes bajo el ministerio del Rvdo. E. Soto, quien tenía una familia de doce junto con el hecho de que habían otras familias grandes quienes formaban el núcleo de la iglesia. La mayoría de estas familias vivían en el vecindario de la iglesia. (7)

El comentario de Grebler de que "en un tiempo la mayoría de las iglesias de habla español estuvieron formadas por unidades familiares grandes" es aún hoy evidente y es verdadero de iglesias congregacionales como también de otras. (8)

Esto es uno de los problemas que discutiremos mas tarde, pero hay que reconocer que los que antes vivían cerca ahora viven a 40 ó 50 millas de distancia lo cual hace impráctico asistir a la iglesia en Chino.

III. LA OBRA HISPANA GENERAL DE 1969-1980

El anuario de 1969 de la Iglesia Unida de Cristo (IUC) del sur de California reportó solamente tres iglesias hispanas con una membresía combinada de 169 personas. Barstow tuvo cuarenta miembros, Chino cincuenta y ocho, Pomona setenta y uno. En la escuela dominical había setenta y cuatro en Barstow, setenta y cinco en Chino y ochenta y cinco en Pomona. En 1972 la única iglesia hispana IUC en el condado de Los Ángeles (Pomona) tenía en lista setenta miembros. (9)

Luis Palau, evangelista argentino, cita a Robert Moffatt misionero del siglo 19: "He visto algunas veces en el sol de la mañana el humo de mil aldeas donde nunca un misionero ha ido". Palau continúa diciendo, "hoy hay un tipo de humo diferente que llega de un tipo de aldea diferente donde pocos misioneros piensan en ir. Este humo se levanta de las fábricas en los centros industriales americanos. Los centros urbanos de América, nuestras ciudades, son los campos misioneros mas olvidados del presente". (10) Palau se refiere a Mateo 18 diciendo que si nos unimos juntos contra Satanás y oramos y nos comprometemos en la evangelización de las grandes ciudades, entonces podríamos alcanzar millones de pueblos escondidos en el anónimo de la sombra de la metrópolis.

Propongo esta paráfrasis de Moffatt: "Yo he visto los escombros donde una vez el fuego misionero ardía en el corazón de los hermanos, llevándoles a formar nuevas iglesias

congregacionales entre los hispanos. Hoy, de vez en cuando, se ve una chispa del mismo fuego misionero del pasado, pero pronto se enfría en la sombra del pesimismo y la tradición".

La población hispana, en las ciudades principales de los Estados Unidos, varía mucho. En Miami la mayoría de los hispanos son cubanos, en Chicago la situación es compleja y variada, en Nueva York son portorriqueños y cubanos, en Los Ángeles el 85% de los hispanos son mexicano-americanos.

El hecho de que la Iglesia Congregacional Hispana tiene sus raíces en México, es lógico que debería tener más iglesias congregacionales en el área de Los Ángeles, donde los mexicano-americanos predominan. Creo que el Arquidiócesis Católico de Los Ángeles ha apoyado el movimiento carismático católico entre los hispanos para detener un poco la gran pérdida de su membresía a otras iglesias evangélicas y carismáticas. En Pomona el Rvdo. Maisonet, pastor de la IUC hispana, había implementado una metodología pentecostal en su iglesia, y aún con eso no había desarrollo ni crecimiento de su congregación.

Entre las iglesias hispanas IUC que fueron empezados en Los Ángeles, hoy solo permanecen las de Pomona, Chino y Barstow. Hay una misión bilingüe no hispana en East Los Ángeles compuesto de negros y algunos veinte hispanos. Esta obra fue iniciada por Dolores Esti, una estudiante del Seminario Fuller; pero ahora ella se encuentra en Tucson, Arizona, donde trata de abrir una nueva obra entre hispanos.

Las tres iglesias mencionadas anteriormente han sido del mismo tamaño por muchos años. En 1980 Barstow tuvo 27 miembros, Chino 58 miembros y Pomona 52 miembros. La membresía mas alta que se obtuvo fue por ahí del año 1955, hace más de treinta años. Estas tres iglesias son iglesias familiares de tercera generación, y fueron establecidas por familias mexicanas protestantes que migraron a California a principios del siglo veinte. (11)

Hoy día, la mayoría de los hijos de las familias fundadoras han crecido, se han casado y se han mudado. El vecindario de la iglesia hispana de Chino es hoy totalmente mexicano; y existen miembros de la cuarta generación en esa iglesia. Otras obras hispanas en Chino son las de las Asambleas de Dios, la Iglesia de Dios, los Adventistas del Séptimo Día, y la Iglesia Metodista Libre que es la obra mas grande con aproximadamente 150 miembros. (12)

La mayoría de las congregaciones hispanas en el área metropolitana de Los Ángeles son pequeñas y compuestas principalmente de mexicano-americanos de bajo nivel económico, aunque algunas iglesias con miembros de la clase baja-mediana se han formado desde finales de los años 1950. (13) En 1980 el presupuesto anual de la Iglesia Hispana Congregacional en Chino era de \$13.000 y el salario del pastor era solamente de \$5.000.

Los requerimientos educativos para ser ordenado en la IUC son muy rígidos y demandan mucho; y aunque son buenos, la mayoría de los pastores en la obra hispana de la IUC han sido de otras denominaciones.

IV. PROBLEMAS DEL CRECIMIENTO DE LA OBRA ENTRE HISPANOS

En 1979 la IUC Hispana de Pomona celebró su sesentenario en el mismo local en que ha estado desde su inicio en la Avenida White; pero aún así su membresía se ha ido declinando a través de los años, debido a que la iglesia no ha sabido satisfacer las necesidades de una comunidad creciente. Cuando los jóvenes de la iglesia crecieron, se mudaron, porque no hubo nada que les mantuviera interesados. Solo los ancianos permanecieron como el núcleo de la iglesia. Elementos tradicionales y cultos formales han contribuido a la declinación. Personas quienes visitaban la

iglesia no volvían por segunda vez. La gente y el programa de la iglesia son demasiados rígidos y estrictos. No hay libertad de adoración ni para que trabaje el Espíritu. Los miembros mismos restringen su expresión de alabanza y adoración al Señor. Como resultado, la iglesia ha perdido sus miembros a iglesias pentecostales en el área.

Otro problema es que a través de los años, el pastorado ha cambiado de manos con frecuencia. La mayoría de ellos han venido de Sudamérica, no han sido bilingües, y solo se han quedado lo suficiente para obtener sus visas o documentos para mudarse a otro lugar mejor. En otras palabras, no ha habido continuidad de pastores. La primera secretaria de la iglesia aún lo es hoy lo cual puede indicar algo de los elementos tradicionales. (14)

Aún otro problema es que, a los más antiguos y miembros principales, no les ha importado conseguir miembros nuevos en especial, si son migrantes, de clase baja o drogadictos. Se contentan con asistir regularmente a los cultos y actividades sociales, que en si tienen su lugar, si hay un balance con la evangelización. (15)

Pastores extranjeros, quienes no se criaron en este país, no han tenido la tendencia de alcanzar a los anglos de la comunidad; y se han aislado aún más, debido a las diferencias en sus filosofías y perspectivas religiosas y teológicas. No han estado atentos o han sido incapaces de sentir y comprender el estado de la comunidad chicana --de donde provienen, y hacia adonde van. No se han podido relacionarse con ellos, ni han podido guiar a la iglesia de manera que los hispanos se sintieran atraídos. La Iglesia Unida de Cristo ha perdido sus jóvenes porque sus iglesias eran monolingües (solamente en español), mientras que los jóvenes han perdido su lengua materna. Los pastores no han comprendido el aspecto social, porque han llegado directamente de países latinoamericanos sin haber sabido lo que es vivir en una comunidad de segunda, tercera o cuarta generación de inmigrantes. (16)

La falta de datos es un problema cuando se trata de reconstruir patrones de crecimiento y de hacer una evaluación de la iglesia en sí, y solo se puede contar con lo que se ha pasado de boca en boca o con lo que se ha retenido en memoria.

¿Por qué es que hay tantas iglesias muertas? Hay iglesias que no han crecido en años. Por cada familia que entra a la iglesia, hay dos o tres que se van. Asistir a la iglesia se ha hecho un trabajo, algo que hay que aguantar antes de poder seguir con un evento más entretenido, como sentarse a ver un partido de fútbol. También hay casos en que una denominación pueda estar creciendo, mientras que la membresía de ciertas de sus iglesias esté disminuyendo. Otro problema existe con aquellas iglesias que se han estancado por las mismas características negativas que la han hecho estancar: un ambiente sin ganas, pocos miembros, cultos aburridos, caras llenas de desilusión y una forma de pensar negativa. ¿Cómo esperan ganar nuevos miembros bajo esas condiciones? (17)

En algunos casos, la discriminación ha sido un problema. Por años los hispanos han sido el "scapegoat" de las hostilidades ambulantes de los anglos. La actitud y los patrones de comportamiento, que han sido pasadas de generación a generación, son otra fuente de discriminación. Otro factor que añadió a la discriminación, fue la explotación de la mano de obra barata de los pobres trabajadores en los campos agrícolas o en las fábricas de la ciudad, por los finqueros y los empresarios motivados por ganar más dinero sin misericordia. Burma una vez dijo, que cuando la sociedad no deja que un individuo alcance su propio potencial y no lo permite hacer su mejor contribución, no solo se le hace daño a esa persona, sino que también a su familia y a toda la comunidad, y por lo tanto a la nación entera. Prejuicio hace que los hispanos se mantengan

alejados de su propia raza, o sino hace que se sumergen aun mas en la subcultura del méxico-americano. (18)

Otro problema ha sido la introversión de congregaciones hispanas, como un resultado de la "mentalidad de sobrevivencia" y de la hostilidad de sus amigos y parientes católicos. Esta introversión se intensifica por el hecho de que constantemente están siendo discriminados y rechazados. (19)

Algo más que se debe considerar, es que la IUC no es una denominación proletariado de las masas, sino de las clases. Liturgia rígida es otro problema que aparenta promover bostezos en vez de adoración. Los cultos son tan aburridos que para muchos es un esfuerzo asistir. Y no solo eso, pero los que son miembros no quieren invitar a sus amigos y vecinos por la misma razón. (20)

V. EN BUSCA DE SOLUCIONES

El simple decir que las iglesias conservadoras hispanas están creciendo, mientras que las iglesias liberales están decayendo, es una sobre simplificación del asunto. Las dinámicas del crecimiento de las iglesias son muy complejas y son condicionadas por un número de factores tanto internos como externos, y de factores cualitativos y cuantitativos. (21)

Parte de la solución hacia la formación de una iglesia saludable es una buena filosofía de su ministerio. El mejor ejemplo que podemos seguir es la de la iglesia primitiva y su estilo de vida.

Hechos 2:40-47 es testigo de que el crecimiento de la iglesia, no solo es posible, sino un deber. El versículo 40 nos da una idea de la multiplicación del número de creyentes, y no solo del mantenimiento de los miembros actuales. Los versículos 42-43 sugieren un programa de estudio bíblico diario e intensivo para producir un crecimiento de miembros, tanto de cantidad como de calidad. El hecho de que hubieron tantos milagros es testigo de la gran fe que poseían y de la presencia y poder del Espíritu Santo en medio del pueblo de Dios. El versículo 46 nos indica que un programa intensivo de compañerismo también estaba en efecto. El versículo 47 sugiere que tenían un programa completo y bien balanceado que incluía preocupación y acción social, porque dice que toda la gente les estimaba. (22)

Las epístolas de San Pablo nos ayuden también. Colosenses 1:4-8 dice que el evangelio, por naturaleza, produce fruto, resultados y crecimiento. Efesios 4:11-12 nos señala la base para tener un programa fuerte de entrenamiento en la iglesia, para poder preparar a los siervos de Dios para la obra de servicio, por medio del descubrimiento y uso de los dones que el Señor repartió a cada uno.

Cada congregación debe esforzarse en ser un modelo de lo que el Señor quiere que su Iglesia sea; para que cada día los hermanos tengan más fe en Dios y más amor hacia la comunidad que nos rodea. (23)

NOTAS

1. Holland, p. 191-194.
2. Horton, p. 221-222.
3. Holland, p. 191-194, 204.
4. Holland, p. 379-380.
5. Holland, p. 381.
6. Pasillas, entrevista, 21/12/80
7. Jáuregui, entrevista, 21/12/80
8. Holland, p. 460.
9. Holland, p. 381, 211.
10. **Inter-Varsity News**, p. 2.
11. Romero, entrevista, 6/12/80
12. Jáuregui, entrevista, 21/12/80
13. Holland, p. 458.
14. Maisonet, entrevista, 5/12/80
15. Jáuregui, entrevista, 21/12/80
16. Romero, entrevista, 6/12/80
17. Wagner, **Your Church Can Grow**, p. 26, 144-145.
18. Holland, p. 148-149.
19. Holland, p. 441-442.
20. Wagner, **Look Out! The Pentecostals are Coming**, p. 106-107.
21. Holland, p. 444-445.
22. Holland, presentación en clase, Seminario Fuller, 14/10/80
23. **Ibid.**

BIBLIOGRAFIA

Holland, Clifton L. **The Religious Dimension in Hispanic Los Angeles: A Protestant Case Study**. Pasadena, CA: William Carey Library, 1974.

Holland, Clifton L. Presentación en clase, Curso "El Crecimiento de la Iglesia Hispana/ Hispanic Church Growth", Seminario Teológico Fuller, Pasadena, CA, 14/10/80.

Horton, Douglas. **The United Church of Christ**. New York: Thomas Nelson and Sons, 1962.

Inter-Varsity Christian Fellowship. **Inter-Varsity News**, "Palau Urges Students to Attend Washington 1980", Vol. 2, No. 5 (noviembre de 1980).

Jáuregui, Benjamín y Sra. Entrevista personal, China, CA, 21/12/80.

Maisonet, Elizabeth. Entrevista por teléfono, 5/12/80.

Olson, Bruce E. **For This Cross I'll Kill You**. Carol Stream, IL: Creation House, 1973.

Pasillas, J. V. Entrevista personal, Chino, CA, 21/12/80.

Romero, Daniel. Entrevista por teléfono, 6/12/80.

Tippett, Alan R. **Church Growth and the Word of God**. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1970.

United Church of Christ. **Conference Directory, 1980-1981**.

Wagner, C. Peter. **Look Out! The Pentecostals Are Coming**. Carol Stream, IL: Creation House, 1973.

Wagner, C. Peter. **Your Church Can Grow**. Glendale, CA: Regal Books, 1976.